

الثانية وهى التفقه ، أما الثالثة فهى ﴿وَلْيُذَرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ﴾ ، ومن تفقه لغير هذا ؛ ليشار إليه بالبيان مثلاً <sup>(١)</sup> ؛ نقول له : أنت من الذين قال الله فيهم :

﴿قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا (١٠٣) الَّذِينَ ضَلَّ سَمِيَّتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَهُمْ يَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا (١٠٤)﴾ [الكهف]

إذن : فالتفقه يكون للدعوة تبشيراً وإنذاراً ؛ حتى يتجنب القوم ما يضرهم . ويقول سبحانه بعد ذلك :

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ (١٢٦)﴾

ينقلنا الحق هنا إلى الحديث عن الجهاد مرة أخرى . ولنا أن نتساءل : لماذا - إذن - جاء الحديث عن النفرة والفقه كفاصل بين حديث متصل عن الجهاد ؟ أجيب : شاء سبحانه هنا أن يعلمنا أن كل من ينفر ؛ لتعلم الفقه ، وليعلم غيره ؛ هذا المسلم فى حاجة إلى مرحلة التعلم ، ومعرفة الأسباب التى يقاتل من أجلها المسلمون وحيثيات الجهاد فى سبيل الله .

وقد قسم الحق سبحانه الناس فى آيات الجهاد إلى قسمين : فرقة تنفر ، وطائفة منها تبقى مع رسول الله ﷺ . فإذا استوى الأمر ، فرقة تجاهد ، وفرقة تتعلم وتعلم <sup>(٢)</sup> ، وتبادل الفرقتان الخبرة الإيمانية والقتالية ، تصبح

(١) البيان : الأصابع . مفرداً بنانة . ومنه قوله تعالى : ﴿بَلَى قَادِرِينَ عَلَى أَنْ نَسُودَ بَنَانَهُ (٤١)﴾ [القيامة]  
قال الفارسي : أى : نجعلها كخف البعير فلا يتضع بها فى صناعة . نقله ابن منظور فى اللسان .  
(٢) فرقة التعليم والتعلم هى ما يعبر عنه حديثاً بالتوجيه الممتزج ، والتوجيه للمنى أساس الانطلاق الإيماني نحو ما يرسله الله سبحانه لدعوته .

الملكات الإيمانية متساندة غير متعاندة ، ومن بعد ذلك يتجهون إلى الكفار .

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ ﴾ وهذا يعنى أن هناك قوماً قريبين منهم ما زالوا كافرين ، وهناك قوم أبعد منهم ، والحق قد قال :

﴿ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً ... ﴾ (٣٦) [أنوبة]

إذن : فهناك أولويات فى القتال ، وقاتل الكفار القريبين منك فيه تأمين لمعسكر الإيمان ؛ لذلك جاء الأمر بقتال الأقرب ؛ لأنه قتال لن ينطلب رواحل ولا مؤونة للسفر البعيد ، كما أن العدو القريب منك أنت أعلم بحاله أكثر من علمك بحال الكفار البعيدين عنك ؛ لذلك فأنت تعلم مواطن قوتهم وضعفهم ، وكيفية تحصيناتهم . فإذا تيسر أمر قتال العدو الأقرب كان ذلك طريقاً لمجابهة العدو الأبعد ، بدلاً من أن تواجه العدو البعيد ؛ فيتفق مع العدو القريب ، ويصنع الاثنان حولك «كماشة» بلغة الحرب ، فلا بد أن تحمى ظهرك أولاً ، من شر العدو الأقرب .

إذن : فلا تعارض بين محاربة العدو البعيد والعدو القريب . ولا تعارض بين قوله الحق : ﴿ قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ ﴾ وقوله سبحانه : ﴿ وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً ﴾ ؛ لأن معنى ﴿ كَافَّةً ﴾ أى : جميعاً ، ولكن الجماعة لها أولوية . فخذ القريب منك ؛ لتضعه إليك ، ومتى ضممته إليك نقصت أرضاً من عدوك ، وأصبح زائداً فيك ، فإذا كان الخصم معه سيف ومعك سيف ، وبعد ذلك دخلت المعركة فأوقعت سيفه من يده ؛ فأخذته ؛ فبذلك يصبح معك سيفان وهو لا سيف معه .

ولذلك يوضح الحق سبحانه وتعالى للكفار : اعتبروا أيها الكفار ، فأنتم لا ترون الأرض كل يوم وهى تنقص من تحت أقدامكم<sup>(١)</sup> . وما ينقص من

(١) قال عز وجل : ﴿ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا ... ﴾ [الرعد] . قال ابن عباس فى تفسيرهما ، أولم يروا أنا نفتح لـ محمد ﷺ الأرض بعد الأرض . وهو الأولى فى تفسير هذه الآية ، وهو ظهور الإسلام على الشرك قرية بعد قرية . ذكره ابن كثير فى تفسيره (٢/ ٥٦٠) .

أرض الكفار يزيد في أرض الإيمان . وما دام الحق قد جاء بكلمة «قتال» فهذه الكلمة تحتاج إلى عزيمة ، وجرأة تُجرى على القتال ، وصبر عليه ، فقد تجد في مواجهتك من هو أقوى منك أو من هو أشجع منك ، فإن رأى شجاعة منك تفوق شجاعته ، وأحسن منك قوة ومثابرة تفوق قوته ومثابرته ، فهذا ينزع من قلبه الأمل في الانتصار عليك ؛ ولذلك يقول الحق :

﴿وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ والغِلْظَةُ صفة ، ويقال : غِلْظَةٌ ، وَغِلْظَةٌ ، وَغِلْظَةٌ<sup>(١)</sup> ، والمعروف أنها الشدة ، فحين تضرب عدوك بضربة بقوة ، وجرأة ، وبشجاعة .

وحين يحاول عدوك أن يضربك استقبل الضربة بتحمل ، وهكذا تجد أن الغِلْظَةُ مطلوبة في حالتين اثنتين ؛ في حالة الإرسال منك ، وفي حالة الاستقبال منه ، فلا يكفي أن تضرب عدوك بضربة قوية ، وحين يردُّ لك الضربة تخور وتضعف . إن الحق يطلب منك غِلْظَةً تحمِلُ على عدوك ، وغِلْظَةً تتحمَلُ من عدوك .

ولذلك نجد آية آل عمران يقول فيها الحق :

﴿اصْبِرُوا...﴾ (٢٠٠) [آل عمران]

ولكن هَبْ أن عدوك يصبر أيضاً ، فيأتي الأمر من الحق :

﴿وَصَابِرُوا...﴾ (٢٠٠) [آل عمران]

أى : حاول أن تغلبه في الصبر . وحلِّز الحق من إلقاء السلاح بعد انتهاء

(١) قال القراء : لغة أهل الحجاز وبني أسد « غِلْظَةٌ » بكسر الغين . ولغة بني تميم « غِلْظَةٌ » بضم النين . وقال الزجاج : فيها ثلاث لغات : غِلْظَةٌ ، وَغِلْظَةٌ ، وَغِلْظَةٌ . انظر : لسان العرب مادة ( غ ل ظ )

المعركة ؛ لأن العدو قد يستنيم <sup>(١)</sup> المؤمن ؛ لذلك جاء الأمر من الحق :

[آل عمران]

﴿ وَرَابِطُوا ... ﴾ (٢٠٠)

أى : استقر أيها المؤمن في الأرض ؛ ليعلم العدو أنك تتظروه إن حاول الكرة من جديد أو حدثته نفسه بالقتال مرة أخرى . إذن : فالغفلة تطلب منك أن تهاجم ، وتطلب منك أن تتحمل ، والتحمل يقتضى صبراً ، والتحمل يقتضى شجاعة ، فإذا ما كان في خصمك صبر وشجاعة ؛ فعليك أن تصبره أى : تصبر أكثر منه ، وهى مأخوذة فى الأصل من «نافس فلان فلاناً» . أى سابقه وحاول أن يسبقه ، والمنافسة من النفس ، والحق يقول :

[المطففين]

﴿ وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ ﴾ (٢٦)

أى : تنافسوا فى الخير ، ونحن نعلم أن تركيبة النفس الإنسانية تحتاج إلى شىء مرة أو مرتين فى اليوم ، ونحتاج إلى شىء آخر خمس أو ست مرات فى اليوم . ونحتاج إلى شىء ثالث دائماً . فأنت فى الأكل تأكل ثلاث وجبات ، وفى الشراب نحتاج إلى لترين أو أربعة من الماء أو أكثر . أما التنفس فأنت لا نصير على الانقطاع عنه ، وهو أهم الضروريات لحياة الإنسان .

وقلنا قديماً : إن من رحمة الله سبحانه وتعالى أنه قد يملك إنسان طعام إنسان ، وقد يستطيع الإنسان الصبر عن الطعام لأسابيع ، ولا يصبر الإنسان عن انقطاع الماء إلا أياماً تتراوح من ثلاثة إلى عشرة ، حسب كمية المياه التى فى جسمه ؛ لذلك لم يملك الحق سبحانه الماء مثلما يملك

(١) يستنيم المؤمن : أى يتهمز منه نومة أو غفلة عن سلاحه . ويقول عز وجل : ﴿ يَوْمَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوِ تَفْقَدُونَ عَنْ أَسَدِيحِكُمْ وَاتَّبَعَتْكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْتَةً وَاحِدَةً ... ﴾ (٢٠١) [النساء] فالغفلة من السلاح والحاج أثناء القتال هى حلم للكافرين يتجنبون به أى فرصة لحسوتها لميلوا على المؤمنين سيلة واحدة ، فيأخذونهم مرة واحدة .

الطعام ، وأما الهواء فأنت لا تصبر على افتقاده للحظات ؛ ولذلك لم يملك الله الهواء لأحد أبداً ، وكأنه سبحانه علم أن عباده غير مأمونين على بعضهم البعض ، ولذلك سُمي استنشاق الهواء وزفيره بالتنفس ، وهو من النفس ، وهو سبب وجود النفس وهي مزيج من المادة والروح ، والأساس هو نفس الهواء الذي يضمن استمرار النفس في الحياة .

وإذا ما نافست العدو فأنت تصطاد الشيء النفيس ، وهو إعلاء منهج الله . وحين تصابر أهل الباطل ، فكل واحد من أهل الباطل قد يصابر للحاجة <sup>(١)</sup> لمدة قصيرة ثم يتراجع ، لأن الباطل زهوق ، وهنا يقول سبحانه : ﴿وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ أى : غلظة تحمل بها على العدو ، وغلظة تتحمل من العدو ، وأن تصبر ، وتصابر ، وترابط .

وكيف يطلب الله منا أن تكون لنا غلظة عليهم مع أنه قال لرسوله ﷺ : ﴿وَلَرَّ كُتٌ فَظًا غُلِظَ الْقَلْبُ لَا نَفْضُوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ .. (١٥١) [آل عمران] فإن هذا ينفي الغلظة ، وأقول : لنفترق بين أمرين ، أمر الغلظة في أن تكون الحجة قوية ، وأمر الغلظة التي يتطلبها القتال ، أما المعاشة والمأكلة والملاطفة ، فهذه تحتاج إلى لين ورقة .

وقوله الحق : ﴿وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ يفيد أن الغلظة ليست صفة دائمة ، بل تعنى أنك إن تطلب الأمر فيجب أن تتوافر فيك ، وكذلك قلنا : إن الله

(١) أصل الرباط من مرابط الخيل التي تربط بها في مراجعة الأعداء في الثغور والحدود مع العدو ، ففيه معنى التربص به والحذر من غدره . وما ورد في فضل الرباط في سبيل الله : «رباط يوم في سبيل الله خير من الدنيا وما عليها» وموضع سوط أحدكم من الجنة خير من الدنيا وما عليها « أخرجه البخاري في صحيحه (٢٨٩٢) وأحمد في مسنده (٣٢٩/٥) والترمذي في سننه (١٦٦٤) عن سهل بن سعد الساعدي ويستعمل الربط في المعاني كقوله تعالى : ﴿وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾ [الكهف] أى ثبتنا قلوبهم وعزائمهم على الإيمان . وهم فنية أهل الكهف .

لم يطبع المؤمن على الغلظة ، ولم يطبعه على الشدة ، ولم يطبعه على العزة ، بل قال :

﴿ أَشِدَّاءُ عَلَى الْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ ... ﴾ (٢٩)

[الفتح]

وقال :

﴿ أَذِلَّةٌ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ أَعِزَّةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ... ﴾ (٣٠)

[المائدة]

ويُنهي الحق الآية :

﴿ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ . إياك أن تفهم أنك تواجه أعداءك من الكفار بعددك وعدتكَ ، ولكن العدد والعدة أمران مطلوبان ؛ لتدخل المعركة ، وعندك شيء من الاطمئنان . ومثال هذا من يسلك مفاوز<sup>(١)</sup> أو صحارى مقفرة<sup>(٢)</sup> أو طريقاً موحشاً ، ويحتمل أن يصادف قطاع طريق ، لجده يستعد بحمل سلاح ؛ فهو يعطيه شيئاً من الاطمئنان فقط ، وهكذا الحال مع العدد والعدة .

أما النصر فهو من المدد الرباني من الحق سبحانه وتعالى . وما دام الله مع المتقين ، والله معية مع المتقين فلا بد أن يمدهم بمدده ؛ لذلك جاء الحق هنا بقوله : ﴿ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ . لنتنبه إلى أن الداخل في الحق هو من يسلك سلوكاً غايظاً مع الأعداء ، وقد يسلك بالغلظة طمعاً في المغنم ، فيدخل على الكافر بالقسوة ، وقد يكون قلب هذا الكافر مستعداً للإيمان ، فيقول : أسلمت واستسلمت ، لكن من دخل عليه تعجبه مطية<sup>(٣)</sup> هذا الكافر ، ويعتبرها مغنماً .

(١) المفاوز : جمع مفازة . وهي الصحراء المهلكة ، وسيت هكلاً ، لأن من دخلها يخرج منها وعليها فاز . قال ابن شميل : المفازة التي لا ماء فيها .

(٢) مقفرة : خالية من الكلا والناس .

(٣) المطية : البعير أو الناقة يتطلى ظهرها أي : تركب . والجمع مطايا .

لذلك يأتي التحذير في قول الحق سبحانه : ﴿ أَنْ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ فإن سلم لك واستسلم ؛ فاستأسره ، وإياك أن تؤذيه أو تأخذ معداته على أنها مغنم ، فأنت لم تذهب للقتال من أجل الغنائم ، أو لتكسب مكانة في مجتمعك كمقاتل ، بل أنت تقاتل حين يكون القتال مطلوباً ، وتسلك بالخلق الإيماني اللائق في إطار أنك من المتقين لله ، وتحارب لتكون كلمة الله هي العليا<sup>(١)</sup> وهنا تكون مع الله لك ﴿ أَنْ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ (١٢٣) .

إذن : فالغلظة لا تعنى أنها طبع أصبح فيك ، ولكن عدوك يجد فيك غلظة إن احتاج الأمر إلى غلظة . فإن لم يحتاج الأمر إلى غلظة ، فلا بد أن يوجد في طبيعتك اللين والموادعة .

ولذلك يقولون : الرجل كل الرجل هو من كانت له في الحرب شجاعة ، وفي السلم وداعة ، وخيركم من كان في الجيش كميّاً وفي البيت صبيّاً ، فلا يصطحب غلظته مع العدو إلى البيت والزوجة والأبناء ؛ لأن ذلك وضع للطاقة في غير مجالها .

هكذا نفهم قوله الحق :

﴿ يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾ (١٢٣)

[التوبة]

أي : كونوا في حربكم غلاظاً بما يناسب الموقف ؛ لأن الحرب تتطلب القسوة والشدة ، ولكن إياك أن تستعمل هذه الأمور لصالحك ، ولكن

(١) عن أبي موسى الأشعري أن رجلاً أعرايياً أتى النبي ﷺ فقال : يا رسول الله ، الرجل يقاتل للمغنم ، والرجل يقاتل ليذكر ، والرجل يقاتل ليرى مكانه ، فمن في سبيل الله ؟ فقال رسول الله ﷺ : « من قاتل لتكون كلمة الله أعلى فهو في سبيل الله » وفي رواية « هي العليا فهو في سبيل الله » . أخرجه البخاري في صحيحه ( ١٢٣ ) ، ومسلم ( ١٩٠٤ ) .

استعملها الله ؛ لتضمن أن تكون في معية الله<sup>(١)</sup>

ويقول سبحانه بعد ذلك :

﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ مِثْرَةً فَيَنْهَرُ مَنْ يَقُولُ آيَاتُكُمْ زَادَتْهُ هِذَاهُ إِيْمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَّادَتْهُمْ إِيْمَانًا وَهُمْ يُسَبِّحُونَ﴾ (١٢١)

قوله الحق : ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ﴾ يعنى : إذا نزلت ، ونعلم أن هناك «نزل» و«أنزل» و«نزل» فـ «أنزل» للتعدية ، فالقرآن نزل من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا . ثم نزل الحق نجوماً<sup>(٢)</sup> . فالتنزيل معناه : موالاة النزول لأبغاض القرآن ، فالقرآن قد أنزل كله ، ثم بعد ذلك نزل الحق ، ونزل به جبريل - عليه السلام - على سيدنا محمد ﷺ .

وقد جمعت الآية تنزيل الحق للقرآن من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا ، ثم نزول جبريل - عليه السلام - بالقرآن على رسول الله ﷺ ، والحق سبحانه يقول :

﴿وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ ...﴾ (١٠٥)

[الإسراء]

وفي آية أخرى يقول سبحانه :

﴿نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ﴾ (١٩٣)

[الشعراء]

(١) عن معاذ بن جبل عن رسول الله ﷺ أنه قال : « الغزو غزوان ، فأما من ابغى وجهه الله ، وأطاع الإمام ، وأنفق الكربة ، وبأس الشريك ، واجتنب الفساد ، فإن ثومه ونبيه أجر كله ، وأما من غزا غزراً ورثاً ، وسبحة ، وصلى الإمام وأفسد في الأرض ، فإنه لم يرجع بالكفاف » أخرجه أحمد في مسنده (٢٣٤ / ٥) وأبو داود في سننه (٢٥١٢) والنسائي في سننه (٤٩ / ٦) .

(٢) على حسب الحوادث .



وهنا يقول الحق : ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْتُ سُورَةً﴾ والسورة هي الطائفة من القرآن المسورة بسور خاص ؛ أوله مثلاً : ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ وآخره تأتي بعده سورة أخرى تبدأ بقوله الحق : ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ومأخوذة من السور الذي يحدد المكان<sup>(١)</sup> . وهل المقصود بقوله الحق هنا نزول سورة كاملة من القرآن أم نزول بعض من القرآن ؟ إن المقصود هو نزول بعض من القرآن .

وتتابع الآية : ﴿فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيْدِيكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا﴾ والمقصود بهذا المنافقون الذين رجعوا عن الإيمان . ونحن نعلم أن القرآن حق وأنه من عند الله ، وله أسر وفاعلية إشراقية في صفاء النفس ، وقد سمع الكفار من قبل ، وشهدوا له<sup>(٢)</sup> ، أما المؤمنون فحين سمعوه فقد أسرههم .

وهذا الأمر بسبب الاستعداد لتلقيه ؛ لأن المسألة في كل الأحداث ليست من الفاعل وحده ، ولكن من الفاعل والقابل للفاعل - والله المثل الأعلى - أنت تأتي بمطرقة مثلاً ، وتطرق قطعة حديد فتترق وتزيد مساحتها ، أما إن طرقت بالمطرقة قطعة صلب أقوى من المطرقة ؛ فلن تؤثر فيها .

إذن : فالطرق شيء وقابلية الطرق شيء آخر ، وهكذا لا بد للفاعل من قابل ، والمطلوب من القابل للشيء أن يستقبله بغير خصومة له نابعة من قلبه . فإذا أراد أحد أن يسمع القرآن فعليه أن يخرج ما في قلبه مما هو ضد

(١) فالمسورة في التعريف الاصطلاحي هي قرآن يشتمل على أي ذوات فالحة وشائعة ، وأقلها ثلاث آيات ، وكل سورة معجزة وآية من آيات الله تعالى ، ومنها سور طوال ومنها قصار ، ومع هذا فسورة مثل سورة الكوثر وهي ثلاث آيات لها نفس إعجاز سورة البقرة . انظر تفصيل هذا في البرهان في علوم القرآن للزركشي (١/ ٢٦٣ - ٢٦٥) .

(٢) من هؤلاء الوليد بن المغيرة الذي حاول معه الكفار أن يصف القرآن بأنه كهانة أو تغليب مجنون ، أو أنه شعر ، أو أنه قول ساحر . فقال : والله إن لقوله لحلاوة ، وإن أصله لعذق ، وإن قرعته لجناة ، وما أنتم بقائلين من هذا شيئاً إلا عرف أنه باطل . سيرة النبي لابن هشام (١/ ٢٧٠) .

القرآن ، ويضع القرآن وضده خارج قلبه وليسمع هذا وهذا وما ينفذ إلى قلبه بعد هذا فليصدق به . لكن أن يستقبل القرآن بما في قلبه من كراهية القرآن ؛ فلن يتأثر به ، مثلما قابل بعض المنافقين القرآن وقالوا: لم تتأثر به .

وسبب هذا أن هناك ما يسمى بالحيز ، وعدم التداخل في الحيز ، فالقلب حيز لا يسمع الشيء ونقيضه ، فلا عملاً قلبك ينغضك للدين ، ثم تقول : لقد سمعت القرآن ولم يؤثر في . هنا نقول لك : أخرج من قلبك ما يكون ضد القرآن ، واجعل القرآن أيضاً خارج قلبك ، ثم انظر في الاثنين لترى ما الذي يستريح له قلبك ، لكن أن تكون مشحوناً ضد القرآن ثم تقول : إن القرآن لم يؤثر فيك ، فهذا يعنى أنك لم تنبه إلى الفرق بين الفاعل والقابل ، ولم تنبه إلى ما يسمى بالحيز ، ومدى قدرته على الاستيعاب .

فالزجاجة ذات الفوهة الضيقة لا تستقبل بداخلها الماء إن أغرقتها فيه ؛ لأن ضيق الفوهة لا يساعد الهواء الذي بداخلها على الخروج ، ولا يساعد الماء على الدخول ؛ لأن الماء لن يدخل إلا إذا خرج الهواء ؛ لذلك لا بد أن تكون فوهة الزجاجة واسعة تسمح بخروج الهواء ودخول الماء ، وعند ذلك سترى فقاعات الهواء وهي تملأ الفوهة . وإذا كان الأمر كذلك في الحسيات ، فما بالك في الأمور المعنوية وهي مثل الأمور الحسية .

إذن : فأخرج ما يناقض الحق من قلبك ، واجعل الباطل والحق خارجاً ، ثم استقبل الاثنين . لا يمكن لك في مثل هذه الحالة إلا أن تستقبل " الحق " . ويصف سبحانه المصيرين على الكفر :

﴿ وَطَعَّ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ ... ﴾ (٩٧)

(١) مسدداً لقوله تعالى : ﴿ أَفَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ الْقُرْآنَ أَنزَلَ عَلَى قُلُوبِ أَنْبِيَائِهَا ﴾ [ محمد ] . فالقلب مغلق بغير الله ، وبغير كلامه فلم يتدبروا .

أى : أن ما هو خارج هذه القلوب لا يدخل إليها ، وما فى داخلها لا يخرج منها .

إذن : ما دام الحق قد ختم على قلوبهم ، فلن تفتح هذه القلوب للإيمان ، وستظل محتفظة بالكفر . فإذا كان من هؤلاء الكافرين أو المنافقين من يسمع القرآن ، ولا يأسره بيانه ؛ فذلك بسبب عجزهم عن النظر إلى ما فيه من معانٍ وقيم<sup>(١)</sup> ؛ لأن الإنسان حينما يسمع القرآن ، وتكون نفسه صافية ليس فيها ما يشوش على ما فى القرآن من جاذبية وبيان يؤثر فيه وتطمئن إليه نفسه .

ولذلك حين قرأ عمر بن الخطاب - رضى الله عنه - القرآن ، وكان من قبل ذلك شديداً على الإسلام ، ثم ذهب إلى أخته ؛ ليتحقق من أمر إسلامها ، وحين سال منها الدم رقت عاطفته لها ، ثم قرأ القرآن فاستقر فى قلبه<sup>(٢)</sup> .

إذن : لا بد أن نخرج ما فى ذهنك أولاً ؛ لتستقبل القرآن . فإذا ما أنزلت سورة يستقبلها المؤمن بصفاء<sup>(٣)</sup> . أما الكافرون والمنافقون ، فمنهم

(١) وما يرويه ابن إسحاق من هذا فى السيرة النبوية أن بعض كفار قريش خرجوا ليلة ليستمعوا خفية إلى القرآن من رسول الله ﷺ وهو يصلى فى بيته ، وياتوا يستمعون له ، وكل منهم لا يعلم بالآخرين ، حتى إذا طلع الفجر انصرفوا فجمعهم الطريق فتلاوا ما سمعوا على عدم تكرار ذلك ، إلا أنهم عادوا للاستماع للقرآن عدة مرات . وسأل أحدهم (الأخضر بن شريق) أبا سفيان : أخبرنى يا أبا حنظلة عن رأيك فيما سمعت من محمد ؟ فقال : يا أبا ثعلبة والله لقد سمعت أشياء أعرفها وأعرف ما يراد بها ، وسمعت أشياء ما عرفت معناها . ووجه الأخضر نفس السؤال لأبى جهل فرد عليه : ماذا سمعت ، تنازعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف ، أطعموا فأطعمنا ، وحملوا فحملنا ، وأعطوا فأعطينا ، حتى إذا تخافنا على الركب ، وكنا كنفرسى رهان ، قالوا : متانين يأتيه الوحي من السماء ، فمتى ندرك مثل هذه ، والله لا نؤمن به أبداً [انظر سيرة ابن هشام ١/ ٣٦٥ - ٣٦٦] .

(٢) قصة إسلام عمر بن الخطاب أوردها ابن هشام فى السيرة النبوية (١/ ٣٤٣ ، ٣٤٦) نقلها عن ابن إسحاق .

(٣) ونرى هنا يقول سبحانه : ﴿ وَاللَّهُ تَزَلَّزَلَ أَحْسَنَ الْقُرْآنِ نَحْوَهُ كِتَابًا تُنْزِلُهَا عَلَى نَفْسٍ نَقَّشَتْ مِنْهُ جُودَ الْفَنِّ بِخَشُونٍ رَّبِّهِمْ ثُمَّ لَيْلٍ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ ذَلِكَ هُدَى اللَّهِ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ ... ﴾ [الزمر] .

من يقول : ﴿أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا﴾ وتعطينا الآية معنى أننا أمام فريقين : واحد يقرأ ، والثاني يسمع . ونفهم من سياق الآية أن الذي يتساءل مثل هذا السؤال إنما يوجهه لفريقين : أحدهما من ضعاف الإيمان ، أو حديثي الإسلام ، أو المنافقين ، وهؤلاء هم الذين لم يُخْرِجُوا الكفر أو بعضه من قلوبهم ، وقابلية بعضهم لاستقبال الإيمان لم تتأكد بعد ، ومنهم من قال فيهم الحق :

﴿وَمِنْهُمْ مَّنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنفًا...﴾ (١٦) [محمد]

ويقول :

﴿وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ فِي آذَانِهِمْ وَقُرْ<sup>(١)</sup> وَهُوَ عَلَيْهِمْ عَمًى...﴾ (١٤) [فصلت]

إذن : الفاعل شيء ، والقابل شيء آخر . هم سمعوا القرآن بدليل أن الحق يقول : ﴿وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً﴾ وسياق الآية يوحي لنا أن هناك همساً من بعضهم : ﴿أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا﴾ وهذا الهمس يأتي بلهجة المستهزئ ، وقائل الهمس يعني أن سماعه للقرآن لم يزد شيئاً عنده ، ولم ينقص ، وهو يهمس لمنافق مثله ، أو لضعيف الإيمان ﴿أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا﴾ فيرد الله على القضية النفسية ، ويعلمنا أنه سبحانه قد قسم الناس قسمين : قسم كافر أو منافق ، وهذا القسم يزيده القرآن كُفْرًا<sup>(٢)</sup> ، أما القسم المؤمن ؛ فاستقباله للقرآن يزيده من إيمانه<sup>(٣)</sup> .

(١) وقُرْ : نقل في السمع ، وقيل : هو الصمم .  
(٢) وذلك في قوله تعالى الآية بعد : ﴿وَأَنَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَنَانُوا وَهُمْ كَانُوا فِي الشَّكِّ﴾ (التوبة) .  
(٣) مصداقاً لقوله تعالى : ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا بِاللَّهِ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُ اللَّهِ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ (الأنفال) .

إذن : الفاعل شيء والقابل مختلف . ووقف العلماء أمام هذه الآية مرققاً فيه اختلاف بينهم ﴿ وَإِذَا مَا أَنْزَلْنَا سُورَةً فَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَيْكُمُ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا ﴾ فقال بعضهم : إن الإيمان ينقص ويزيد ، وقال بعضهم : إن الإيمان لا ينقص ولا يزيد ، وقامت معركة بين علماء الكلام ، ولا تتسرب معركة بين عقلاء إلا إذا كانت جهة الفهم في الأمر الذي يختلفون فيه منفكة ، فمنهم من يذهب فكره إلى ناحية ، ومنهم من يتجه فكره إلى ناحية أخرى<sup>(١)</sup> .

فالذين قالوا : إن الإيمان لا يزيد ولا ينقص ، فلحظة أن يتألق الإيمان في القلب ، يستقر فيه ، وهو الإيمان بالله ، وأن لا إله إلا الله ولا معبود سواه ، وأن محمداً رسول الله المبلغ عنه ؛ هذا الإيمان لا يزيد ولا ينقص . والمثال : هو قول الإمام علي كرم الله وجهه : لو انكشف عنى الحجاب ما ازدادت يقيناً .

أما العلماء الذين قالوا بأن الإيمان يزيد أو ينقص ، فقد قصدوا بذلك تطبيق مستلزمات الإيمان من الآيات ، فكل آية تحتاج من يصدقها أن يكون مؤمناً بالله أولاً ، ثم ينفذ متطلبات الآية .

وكل المسلمين مؤمنون بالله ، ولكن في جزئيات التطبيق نجد من يطبق عشرين جزئية وآخر يطبق ثلاثين ، أما أصل الإيمان الذي استقبل به الإنسان التكليف وهو التوحيد ، فلا يزيد أو ينقص . وهؤلاء المنافقون عندما قالوا : ﴿ أَيْكُمُ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا ﴾ هل تداولوا ذلك سرّاً أم قالوه علناً ؟ لا بد أنهم قالوا ذلك سرّاً وفضحهم الحق سبحانه ، وكان يكفي أن يعلموا أن الله

(١) الذين قالوا بأن الإيمان لا يزيد ولا ينقص نظروا إلى معنى الإيمان اللغوي أى التصديق والإقرار ، وهذا لا يشمل نقصاناً . أما الآخرون فقد نظروا إلى أن الإيمان : تصديق بالقلب ، وقول باللسان ، وعمل بالجوارح . فالعمل بالجوارح يزيد وينقص معنى الإيمان في قلب العبد إن كانت في طاعة ، أما إن كانت في معصية فهي تنقصه بمعنى أنها تخدش ثباته في القلب . انظر في تفصيل هذا كتب علم الكلام والمقائد .

يخبر رسوله ﷺ بكل ما يكتُمونه ، ولكنهم احترَفُوا اللجاجة <sup>(١)</sup> ؛ لذلك قالوا : ﴿ أَيْكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا ﴾ .

ويرد الحق سبحانه :

﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَرَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ ﴾ و " يستبشرون " أى : بملأ السرور بشرته ، فترى البريق ، والفرحة ، والانبساط . وكلها من علامات الاستبشار ، ومن يستبشر بأية من آيات الحق فهو الذى يفهم من الآية شيئاً جديداً ؛ يدخل على نفسه السرور ؛ ولذلك فهو يرتاح لنزول تكليفات إيمانية جديدة ، ليعظم ويزداد ثوابه ، وهو غير ذلك الذى يكره أن ينزل حكم جديد من الله .

هذا هو معنى " يستبشرون " .

أما الآخرون فيقول الحق سبحانه عنهم :

﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ (١٢٥)

والرجس <sup>(٢)</sup> : هو الشيء المستقذر ، وتكون القذارة حسية ، ومرة تكون معنوية . فالميتة مثلاً قذارتها حسية ؛ لأنها ماتت ودمها فيها ، والدم - كما نعلم - له مجريان ؛ مجرى للدم قبل أن يكرر ، ومجرى آخر للدم بعد أن يكرر ، والدم قبل أن يكرر يمر على الرئة والكلى فتتغيب الرئة والكلى من

(١) اللجاجة : الخدال والمراء بغير حق . لسان العرب مادة (ل ج ج)

(٢) الرجس : الفلأ والشئ حسياً ومعنوياً ، ويطلق على ما يستضيق فى الشرع ، والرجس والرجز متناهما واحداً ، ويطلق الرجس والرجز على العذاب قال تعالى : ﴿ قَالَ قَدْ وَقَعَ عَلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ رِجْسٌ وَغَضَبٌ ﴾ (٧٥) [الأعراف] وقوله : ﴿ فَرَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ ﴾ (١٢٥) [التوبة] يعنى : قذارة معنوية وتنسية وقوله : ﴿ وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ ﴾ (١٢٥) [الأعراف] أى : العذاب .

الأشياء الضارة التي تصل إليه نتيجة تفاعلات أعضاء الجسم المختلفة . وبعد أن تتم تنقيته عن طريق الرتين والكلبي يصير دعاً صالحاً .

فإذا مات الحيوان بقي فيه دمه الصالح ودمه الفاسد ؛ لذلك نحن نذبح الحيوان قبل أن نأكله « ونضحى بدمه الصالح مع الفاسد ؛ حتى لا يصيبنا الدم الفاسد بالأمراض ؛ ولذلك تعتبر الميتة رجساً . والخمر أيضاً نجاسة حية ورجس . وهناك رجس معنوي « ولذلك قال الحق :

﴿ إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَامُ <sup>(١)</sup> رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ ... ﴾ (٩٠)

[المائدة]

إذن : فهناك رجس حسي ، ورجس معنوي ، ويطلق الرجس على الكفر أيضاً ، ومرة يطلق الرجس على همسات الشيطان ووسوسته . وفي ذلك يقول الحق :

﴿ إِذْ يَغْشِيكُمْ السُّمَانُ أَنَصَةَ مِنْهُ وَنَزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِّيُطَهِّرَكُم بِهِ وَيُذْهِبَ عَنْكُم رِجْسَ الشَّيْطَانِ .. ﴾ (٩١)

[الأنفال]

وهنا يقول الحق : ﴿ وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ ﴾ ولأنهم يكفرون بالله وبآياته ؛ فهذا يزيدهم رجساً على رجسهم ويصبح كفرهم مركباً ، وهكذا نجد البشارة للمؤمنين ، أما الكافرون فلهم النذارة ؛ لأن كفرهم يزيد ، ويموتون على ذلك الكفر .

ويقول سبحانه بعد ذلك :

(١) الأنصاب : كل ما عُبِدَ من دون الله من الأصنام والأوثان التي كان الكفار ينصبونها حول الكعبة لعبادتها والتمسح عندها . أما الأزلام : فهي سهام لا ريش لها ، مكتوب على بعضها " افعل " والبعض الآخر " لا تفعل " فلما أراد رجل السفر أو النكاح أتى ساذن الكعبة فقال : أخرج لي زلاً ، لأن خرج بـ " افعل " ففعل ، وإن كانت " لا تفعل " لم يفعل . انظر : لسان العرب مادة (ن ع ي ب) .

﴿أُولَٰئِكَ يَفْتَنُونَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً  
أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ﴾



وقوله الحق : ﴿أُولَٰئِكَ يَفْتَنُونَ﴾ أى : ألا يستشهد المنافقون تاريخهم مع الإسلام ، ويعلمون أنهم يفتنون فى كل عام مرة بالمصائب ومرة بالفضيحة ، فتجد رسول الله حين يراهم يخرج بعضهم من بين الصفوف ويقول لهم : « اخرج يا فلان فلانك منافق »<sup>(١)</sup> . ثم بعد شهر ينكر الموقف ، وهنا يذكرهم الحق سبحانه بأن رسول الله ﷺ يصفيهم كل عام مرة أو مرتين .

الأصل فى الفتن أنها امتحان واختبار ، وهى ليست مذمومة فى ذاتها ، لكنها تدم بالنتيجة التى تأتى منها ، فالامتحان - أى امتحان - غير مذموم ، لكن المذموم هو أن يرسل الإنسان فى الامتحان . إذن : الابتلاء أو الفتن<sup>(٢)</sup> فى ذاتها ليست مذمومة ، إنما المذموم أن تأتى النتيجة على غير ما تشتهى ، وهم يفتنون حين يرون انتصار المسلمين رغم نفاقهم وكيدهم للمسلمين ، وكان يجب أن يعلموا أنهم لن يستطيعوا عرقلة سير الإسلام ؛ لأنه منتصر بالله . وكان يجب أن يجتبروا ويتوبوا لينالوا خبر الإسلام ،

(١) من أبى مسعود الأنصارى قال : خطبنا رسول الله ﷺ خطبة فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : \* إن فيكم منافقين ، فمن سميت فليقم . ثم قال : قم يا فلان ، قم يا فلان ، قم يا فلان . حتى سمي ستة وثلاثين رجلاً . . . . . أخرجه أحمد فى مسنده (٢٧٣/٥) والبيهقى فى دلائل النبوة (٢٨٦/٦) . قال الهيثمى فى المجمع (١١٢/١) : \* فى عياض بن عياض عن أبيه ولم أر من ترجمهما \* .

(٢) لكلمة الفتن معان كثيرة فى اللغة ، ندرج كلها حول الاختبار والإيقاع فى امتحان بعد امتحان ليميز الطيب من الخبيث ، وأصلها مأخوذ من فتنة الفضة والذهب أى : إذا أذنتهما بالنار لتعرف الردي من الجيد ، مصداقاً لقوله تعالى : ﴿وَنَبِّئُهُمْ بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ [الأنبياء : ١٠٥] .



فخيره محدود رغم أنوفهم ، والخسارة لن تكون على الإسلام ، وإنما الخسارة على من يكفر به .

ونحن نعلم أن الإسلام بدأ بين الضعفاء إلى أن سار الأقوياء إليه ، وتلك سنة الله في الكون ، بل إننا نجد أن النبي ﷺ في بدء الرسالة كان مطلوباً منه أن يؤمن بأنه رسول . وكما تقول أنت : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله ، كان على النبي ﷺ أيضاً أن يقول : أشهد أن لا إله إلا الله ، وأشهد أن محمداً رسول الله . وسبحانه جل شأنه ، الخالق الأكرم ، آمن بنفسه أولاً ، بدليل قوله سبحانه :

﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ... ﴾ (٦٨)

[آل عمران]

فأول شاهد بالالوهية الحقيقة هو الله ، وقد شهد لنفسه ، ومعنى ذكر شهادته لنفسه لنا أن نؤمن بأنه سبحانه يزاوِل قيومته وطلافة قدرته بكلمة "كن" وهو عالم أن مخلوقاته تستجيب قطعاً ، وكان لا بد أن يعلمنا أنه آمن أولاً بأنه الأول ، وأنه الإله الحق ، بحيث إذا أمر أي كائن أمراً تسخيراً فلا بد أن يحدث هذا الأمر ، وسبحانه لا يتهيب أن يأمر ؛ لذلك قال لنا : ﴿ شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ﴾ شهادة الذات للملات ، وشهدت الملائكة شهادة المشهد وشهد أولو العلم شهادة الاستدلال ، وحين يشهد محمد ﷺ أنه رسول الله فهو يؤمن بأنه رسول ، ولو لم يؤمن برسالته لتهيب أن يبلغنا بالرسالة ، وبعد أن آمن ﷺ أنه رسول من الله جاءه التكليف من الحق :

﴿ وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ ﴾ (٦٩)

[الشعراء]

وظل رسول الله ﷺ يدعو إلى الإسلام ، ويبلغ آيات الحق إلى أن جاءت آيات الدفاع عن دين الله ، وقال الحق :

إذن : في البداية كان لا بد أن يؤمن أنه رسول ، وأن يبلغ الدعوة إلى قريش وسائر الجزيرة ، وتعتبر دعوته بعد ذلك من الجزيرة إلى الشام ، وتتعدى الرسالة الشام بالإعلام وإن لم تتحد بالفعل ؛ حتى يأتي أتباعه من الصحابة وينساحوا بالإسلام في كل بقاع الأرض ، ولذلك كانت الرمزية في إرسال الكتب : كتاب لفلان وكتاب لفلان وكتاب لفلان<sup>(١)</sup> ؛ ليفهم العالم أن دعوة النبي ﷺ بالإيمان والإسلام دعوة متعدية ؛ لأنها خالفت دعوات الرسل عليهم السلام ، فقد كان كل رسول إنما يعلم أن حدود دعوته هي أمته<sup>(٢)</sup> .

أما محمد ﷺ فقد كانت لرسالته مراحل : آمن بذاته أولاً ، ثم دعا الأقربين ، ثم من بعد ذلك قريش ، ثم أبلغ العرب ، ثم الشام ، وتعدت الدعوة بالكتب إلى جميع الملوك في العالم ، وصارت أمة محمد ﷺ مؤمنة على حمل الدعوة ونشرها في أي مكان ومعها حجتها وهي القرآن .

وثم جاء أن يختم رسول الله الرسالات ، وأرسله بالإسلام الذي يغلب الخصارات ، رغم أنه ﷺ من أمة أمية لا تعرف شيئاً<sup>(٣)</sup> ؛ حتى لا يقال عن

(١) بعث رسول الله ﷺ كتباً إلى ملوك الأرض من حول أرض الحجاز كقبصة الروم وكسرى فارس ومقوقس مصر وغيرهم ، يدعوهم إلى الإسلام مع جماعة من أصحابه ، ووجه كلاً منهم إلى وجهة ، وقال لهم : " إن الله بعثني رحمة وكافة ، فأدوا عني برحمتكم الله " أورد ابن هشام في السيرة النبوية (٦٠٧/٤) عن ابن إسحاق .

(٢) وهذا ما خص به رسول الله ﷺ ، فمن جابر بن عبد الله الأنصاري قال قال رسول الله ﷺ : " أعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي . كان كل نبي يبعث إلى نومه خاصاً ، وبعثت إلى كل أحمر وأسود وأحللت لي الغنائم ولم تحل لأحد قبلي ، وجعلت لي الأرض طهوراً ومجداً فأياها رجل أدركته الصلاة صلى حيث كان ، وتصبرت بالرحب بين يدي مسيرة شهر وأعطيت الشفاعة " . متفق عليه ، أخرجه البخاري في صحيحه (٢٣٥) ومسلم (٥٢١) .

(٣) قال رب العزة في هذا : ﴿ هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِنْهُمْ خَلَوْا عَلَيْهِمْ لِقَائِهِ فَرَضُوا كُنُهُمْ وَأَنْزَلَ الْفُتُوحَ وَالْجَنَّةَ وَأَنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ﴾ [البقرة] .

الإسلام أنه مجرد وثبة حضارية ، وجاء لهم منهج غلب الحضارات المعاصرة له : فارس والروم في وقت واحد .

إذن : فالمسألة كانت مسألة قبيلة ، يحكمهم واحد منهم هكذا ، دون غرس بالنظم الاجتماعية ، ولم يعرفوا شيئاً قبل الإسلام ، بل هم أمة متبدية<sup>(١)</sup> لا شأن لها بالنظم السياسية أو الاقتصادية ، وطن الواحد منهم جعله وخيمته ويضعة أدوات تعينه على الحياة ، وتستقر كل جماعة في أى مكان يظهر به العشب ويوجد به الماء ، وبعد أن تأكل الأغنام والأنعام العشب ، ينتقل العربي مع جماعته إلى مكان آخر ، بعد أن ينظر الواحد منهم إلى السماء ؛ ليعرف مسار الغمام وأين ستمطر السحب ، ثم ينساح هؤلاء بالدعوة بعد ذلك ، فلو كان لهم انتماء إلى وطن أو بيت أو مكان لصار الرحيل صعباً عليهم ، لكنهم كانوا متمرسين بالسياحة في الأرض .

والآية التي نحن بصددنا تكشف ضعف إيمان البعض ، ونفاق البعض ، فيقول الحق : ﴿ أَوَلَا يَرَوْنَ أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ فِي كُلِّ عَامٍ مَّرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ ﴾ أى : كان لا بد أن يتوبوا أو يتعظوا ويعلموا أن وقوفهم ضد الإسلام لم ولن يحجب الإسلام وأنهم سينسحقون ويضيعون ، فلماذا لا يتذكر كل منهم نفسه ، ويرى مصلحته في الإيمان .

ويقول الحق بعد ذلك :

﴿ وَإِذَا مَا أَنْزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرِيكُمْ مِنْ أَهْلِ ثُمَّ أَنْصَرَفُوا صَرَفَ اللَّهِ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ۝٢٧﴾

(١) تسمى الرجل : أقام بالبادية . وقيل للبادية بادية لظهورها وبروزها . انظر : اللسان (ب.د.ر) .

ومن قبل جاء قول الحق :

﴿ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُمْ مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ  
إِيمَانًا... ﴾ (١٢٤)

أى : أن هؤلاء المنافقين يشعرون بالضيق والحصار ، ويخافون أن يتكلموا ؛ لأنهم موجودون مع المسلمين ، ولكنهم لا يعدمون وسيلة للتعبير عن كفرهم ، فيتميز الواحد منهم بيمينه ، أو يشير إشارة بيده ، فإذا ما كانوا قد تساءلوا من قبل بـ ﴿ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا ﴾ فقد كان هذا السؤال يتعلق بالتكاليف ، أما في الآية التي نحن بصدد خواطرها عنها فليس فيها تكاليف جديدة .

لقد كانوا يريدون أن يقولوا شيئاً ، ولكنهم لم يستطيعوا أن يتكلموا بأفواههم ، فتكلموا بأعينهم ونظراتهم ، فكان النظر نفسه كان فيه هذه الكلمة : ﴿ هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ ﴾ ، وهذا قد تراه من واحد يسمع خطبة الخطيب ، ولكنه يرى بها أشياء لا تعجبه ، فتجده يعبر بانفعالات وجهه عن عدم رضاه .

إذن : فهناك نظر ، وهناك كلام ، وهم قد تساءلوا : هل يراكم من أحد ؟ ومثلها مثل قولك : ما عندي من مال ؟ أى أنك لا تملك بداية ما يقال عنه مال ، والقول الكريم أبلغ بالقطع من أن تقول : هل يراكم أحد .

إن قوله الحق : ﴿ هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ ﴾ دليل على أنهم في خوف من أن يضبطهم أحد ، ومن بعد ذلك تجدهم يتسللون خارج دائرة الاستماع للقرآن أو للرسول ؛ لأنهم لا يطيقون الاستمرار في الاستماع ؛ لأن منطق الحق يلجم الباطل ، والواحد منهم غير قادر على أن يؤمن بالحق وغير قادر على إعلان الكفر ؛ فينسحبون ، وينصرف كل واحد منهم ؛ لذلك نجد أن بعضهم قد قال من قبل :

﴿لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ﴾ (٧٦) ﴿[خسفت]

وقد قالوا ذلك لأن الكافر أو المنافق قد تأتيه لحظة غفلة عن الباطل ،  
فيتسلل الإيمان إلى قلبه . كما أن المؤمن قد تأتيه لحظة غفلة عن الحق ، لكنه  
يستغفر الله عنها .

وإذا ما أنت للمنافق أو الكافر لحظة غفلة عن كفره أو نفاقه ؛ فتأتيه هجمة الإيمان فيخافها ، فيقول لمن هم مثله : من الأفضل أن نقول لمن معنا لا تسمعوا هذا القرآن . لماذا ؟ حتى لا يصادف فترة غفلة عن النفاق ، فإذا صادف فترة غفلة عن النفاق فمن الممكن أن يدخل الإيمان القلب . ولذلك قالوا : ﴿ لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ ﴾ ، ولم يقتصر الأمر على ذلك ، بل طلبوا من الأتباع أن يلغوا فيه ، أي : أن يشوشوا عليه :

﴿وَأَقْرَأْ لَهُ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ﴾ (٢٦) [نصرت]

إذن : لا غلبة لهم مطلقاً إلا بعدم الاستماع إلى القرآن ، أو أن يشوشوا عند سماع القرآن ؛ حتى لا ينفذ القرآن إلى القلوب <sup>(٣)</sup> .

وَعَنَا يَقُولُ الْحَقُّ سَيَحْيَاهُ عَنْ هَؤُلَاءِ الْمُنَافِقِينَ:

﴿وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَّظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ هَلْ يَرَاهُمْ مِنْ أَحَدٍ﴾ كانوا يقولون ذلك ؛ لأنهم كمتنافقين سبق لهم إعلان الإسلام ، وكانوا يدعون أنهم متقدمون في تطبيق أحكام الإيمان ، وكانوا يصرون على الوقوف أثناء الصلاة في الصف الأول ؛ حتى يدفعوا عن أنفسهم تهمة النفاق ، وكما

(٦) الغوا فيه : الغطوا فيه ، أى : تكلموا بصوت عال ، بكلام مبهم مختلط وجلبه وضجه ، حتى لا يفهم منه أحد شيئاً ، وتقرى : تلوذ أنبا عنهم فى غطاءه عن قبول هدى الله .

(٢) وقد كان هذا دأب المشركين والكفار مع كل وحى يأتي من السماء ، مثل قوم نوح الذين قال عنهم : ﴿ وَإِنِّي كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْيِرَ لَهُمْ جِلْمُوا أَصَابَهُمْ فِي آخَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ﴾ (٧) . [نوح] .

يقول المثل : يكاد المريب أن يقول خذوني . وينظر بعضهم إلى بعض متسائلين : ﴿ هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ ثُمَّ انْصَرَفُوا ﴾ لأنهم لا يطبقون الجلوس إلى الرسول ﷺ أو إلى المؤمنين . وينهى الحق الآية :

﴿ صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ وذلك نتيجة لانصرافهم نفسياً إلى التفاق : فيساعدتهم سبحانه على ذلك ، فما داموا لا يعرفون قيمة الإيمان ، فليذهبوا بعيداً عنه ، فالحق لم يصرفهم إلا باختيارهم ، حتى لا يقول أحد : إن الله هو مصرف القلوب ، فما ذنبهم ؟ لا ، لقد انصرفوا هم بما خلقه الله فيهم من اختيار ، فصرف الله قلوبهم ، لماذا ؟ لأنهم ﴿ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ ﴾ أى : لا يفهمون .

والفهم أول مرحلة من مراحل الذات الإنسانية ، وهناك فرق بين الفهم والعلم . فالفهم يعنى أنك تملك القدرة على تفهم ذاتية الأشياء بملكة نيك ، لكن العلم يعنى أنك قد لا تفهم أنت بذاتك ، وإنما يفهم غيرك ويعلمك . فأنت قد تعلم جزئية لا من عندك وإنما من معلم لك . ولكن قد يقول قائل : ما داموا لا يفقهون فما ذنبهم ؟ ونقول : الذى لا يفهم عليه أن يتقبل التعليم ، لكن هؤلاء لم يفهموا ولم يتعلموا ، وأصرروا على عدم قبول العلم .

وبعد ذلك يأتى ختام سورة التوبة .

والسورة بدأت بالقطيعة :

﴿ هَرَاءَ مِنْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ [التوبة]

(١) وهذا مثل قوله تعالى : ﴿ فَلَمَّا زَاغُوا أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ ﴾ [الصف] عن قوم موسى .

ووردت لنا أحوال الكفار والمنافقين وتكاليف الجهاد الشاقة ، وأراد الحق أن يختم السورة بما يبرر هذه المشقات المقدمة ، فبين لنا : إياكم أن تنفضوا عن الرسول أو تغضبوه ؛ لأنه وإن جاء لكم ببلاغ فيه أمور شاقة عليكم فخذوا هذه الأمور الشاقة على أنها من حيب لكم ، لا من عدو لكم .

إنك مثلاً إن رأيت عدواً ضرب ابنك وجرحه ، يكون وقع هذا الأمر شديداً عليك ؛ لأنه عدو . لكنك إذا أخذت ابنك للطبيب وقرر الطبيب إجراء جراحة للابن ، فأنت تقبل ذلك ؛ لتزيل عن ابنك خطراً . إذن : فهناك فارق بين جرح عدوك لابنك وجرح الطبيب له رغم أن الإيلام قد يكون واحداً .

إذن : لا ترفض الأمور الشاقة عليك لمجرد ورود المشاق عليك ، ولكن اعرف أولاً من الذى أجرى المشاق عليك ، فإن كان ربك ، فربك بك رحيم . وإن كان الرسول فخذ أوامر الرسول وطبها ؛ لأنها من حيب يريد لك الخير .

وهنا يقول الحق :

﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ  
عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ  
بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾

وتلاحظ هنا أن الحق قد نسب المعية هنا للرسول ﷺ ، ولم يقل : جئتكم برسول . وكلنا يعلم أن الرسول ﷺ لم يأت من عند نفسه ، ولم يدع هذا الأمر الجليل لنفسه ، ولكن الشحنة الإيمانية تفيد أنه خلق بما

يؤمله للرسالة " ، ويجرد أن نزل عليه الرحي امتلك اندفاعاً ذاتياً لأداء الرسالة ، ولم يحتج لمن يدفعه لأداء الرسالة ؛ لذلك أراد الحق سبحانه أن يثبت للرسول ﷺ المجيء ذاتياً ، ولكن هذا للمجيء الذاتي ليس من عند محمد ﷺ في البداية ، بل هو رسول من عند الله ، فأتى الحق سبحانه هنا بكلمة " جاء " .

وكلمة ﴿ رُسُولٌ ﴾ تدل على أنه ليس من عنده ، وكلمة " جاء " تدل على أن الشحنة الإيمانية جعلت لذاته عملاً ، فهو ﷺ يعيش الجهاد من أجل الرسالة ، ويعشق الكفاح من أجل تحقيق هذه الرسالة .

إذن : لا تنظروا إلى ما جاءكم به الرسول ﷺ نظرتكم إلى الأمور الشاقة التي تتعبكم ، ولكن انظروا ممن جاءت ، إن كانت من الأصل الأصيل في إرسال الرسل ، فالرب رحيم ، خلقكم من عدم وأمدكم من عدم ، ويوالى نعمه عليكم حتى وأنتم في معصيته . فأنت تعصاه ويحب الله سبحانه من يستر عليك " ، فلا تشك ولا تشكك . وعليك أن تأخذ التكليف على أنها من حبيب فلا تقل : إنها مشقة . فأنت - والله المثل الأعلى - تطلب من ابنك أن يستذكر دروسه ، وتراجعها معه قهراً عنه في بعض الأحيان ، وأنت قد تمك يدي ابنك ليعطيه الطبيب حفنة من الدواء الذي جعله الله سبباً للشفاء .

(١) لأن قدرته هي الخلق العظيم وأدب بأدب ربه وعاش متفعلاً بالإيمان سمواً ، وبالفعل تفكيراً في الله ، وبالنفس مكنية إليه وبالجسد حركة له ، وبالقلب توحيداً رحيماً ، فكان المجيء ذاتياً بجمية الله . يقول الحق : ﴿ وَإِنَّكَ لَمِنَ خَلْقٍ عَظِيمٍ ﴾ [ القلم ] .

(٢) وهذا حق من حقوق المسلم على أخيه المسلم ، وهو أمر يحبه الله من عبده . عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن رسول الله ﷺ قال : « المسلم أخو المسلم ، لا يظلمه ولا يسلمه ، ومن كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته ، ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه كربة من كربات القيامة ، ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة » متفق عليه . أخرجه البخاري ( ٢٤٤٢ ) ومسلم ( ٢٥٨٠ ) . ويجب أن نفهم هنا أن الستر المقصود هنا ليس السكوت عن فجور من هو مقيم على معصية ، بل هو ستر معصية وقمت من إنسان وانتقضت .



إذن : فلا تأخذ الأحوال بواردادها عليك ، ولكن خذها بواردادها من قدرها ونضائها ؛ وهو الحق سبحانه وتعالى .

وهنا يقول الحق سبحانه : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ ﴾ أى : أن الحق سبحانه لم يأت بإنسان غريب عنكم ، بل جاء بواحد منكم قادر على التفاهم معكم . ولقوله الحق : ﴿ مِّنْ أَنفُسِكُمْ ﴾ معان متعددة ، فمرة يكون معناها بـ " من جنسكم " ، مثلما قال الحق عن حواء :

﴿ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا ... ﴾ (٦)

[ النساء ]

أى : خلق حواء من نفس جنس آدم البشرى ، فلا يقولن أحد : كيف بعث الله لنا بشراً رسولاً ؟ لأن الحق أراد الرسول من البشر رحمة بالناس ؛ ولذلك يؤكد ﷺ على بشرته أكثر من مرة وفى مواقع كثيرة " . والقرآن يقول :

﴿ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ﴾ (٦٢)

[ الإسراء ]

إذن : فبشرية رسول الله ﷺ لا تؤخذ على الله ، ولكن تؤخذ له ؛ لأنه أرسل واحداً من نفس الجنس ؛ ليكون قادراً على أن يفهم مع البشر ، وتكون الأمورة به سهلة . ولذلك قال سبحانه :

(١) يقول عز وجل : ﴿ قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُوحَىٰ إِلَىٰ أَنَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ ... ﴾ [ فصلت ] . وقد أكد الرسول ﷺ على هذا المعنى كثيراً جداً ، منها :

- فعن أم سلمة عن رسول الله ﷺ : أنه سمع خصومة بباب حجرته ، فخرج إليهم فقال : إنما أنا بشر ، وإنه باتين الخصم ، فلعل بعضكم أن يكون ألغى من بعض ، فأحسب أنه عذنى فأنفسى له بذلك ، فمن قضيت له بحق مسلم لأنا من قطعة من النار ، فليأخذها أو ليركها . أخرجه البخارى فى صحيحه (٢٤٥٨) ومسلم (١٧١٣) .

- وعن جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : « إنما أنا بشر ، وإنى اشتريت على ربي عز وجل ، أى عبد من المسلمين سيئته أو شتمته ، أن يكون ذلك له زكاة وأجر » أخرجه مسلم فى صحيحه (٢٦٠٢) وأحمد فى مسنده (٢ / ٣٩١ ، ٤٠٠) .

﴿قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا﴾ (٩٥) [الإسراء]

وقوله الحق : ﴿مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ أى : من جنس العرب ، ولم يأت به من الروم أو من فارس ، لكن اختار لكم من هو أعلم بعلبانكم . أو أن معنى ﴿مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ أى : من نفس القبيلة التى تنتمون إليها معشر قريش .

أو أن ﴿مِّنْ أَنْفُسِكُمْ﴾ تعنى : أنكم تعلمون تاريخه ، وتعرفون أنه أهل لتحمل أمانة السماء للأرض ، كما تحمل أماناتكم من الأرض للأرض ؛ ولأن هذا هو سلوكه ، فهو قادر على أن يتحمل أمانة السماء للأرض . ولقد سيئتموه الصادق الأمين ، والوفى ، وكلها مقدمات كانت توحى بضرورة الإيمان به كرسول من عند الله . وإن كانت سلسلة أعماله معكم تثير فخركم ، فمجيئه كرسول إنما يرفع من ذركم ، ويعلو من شأنكم . فأنتم أهل قريش ومكة ولكم السيادة فى البيت الحرام ، وقد جاء محمد ﷺ ؛ ليزيد من رقعة السيادة لكم ، فإذا كنتم قبل بعثته ﷺ سادة البيت ، فأنتم بعد بعثته سرف تصيرون سادة العالم .

ويقول الحق سبحانه :

﴿وَإِنَّهُ لَذِكْرٌ لَّكَ وَلِقَوْمِكَ وَسَوْفَ تُسْأَلُونَ﴾ (٩٤) [الزخرف]

فهو نبي للعالم أجمع ومن العرب ومن قريش ، وكان يجب أن يفرحوا برسالته وأن يؤيدوها ، لكن الله لم يشأ ذلك ؛ لأن قريشاً قبيلة قد ألقت السيادة على العرب ، وهذا جعل العرب يعملون لها حساباً ، وخافت منها كل قبائل العرب فى أنحاء الجزيرة العربية ، وكانت لها مهابة هائلة ؛ لأن كل العرب مضطرون للحج إلى الكعبة ، وأثناء الحج تكون القبائل كلها فى

أرض قريش ؛ لذلك كانت كل القبائل ترعى فواقل قريش ، ولا تتعرض  
أى قبيلة لقريش أبداً ، فقوافلها تروح وتغدو ، جنوباً وشمالاً ، ولا تقدر  
قبيلة أن تقف فى مواجهة قريش ، أو أن تتعرض لها .

وكل هذه المكانة وتلك المهابة أخذتها قريش من خدمتها لبیت الله  
الحرام ؛ ولذلك شاء الحق ألا يمكن أبرهة من هدم البيت لنظل السيادة  
لقريش ، فلو انهدم البيت الحرام وانصرف الحج إلى اليمن كما كان يريد  
أبرهة ، فمن أين تأتى السيادة لقريش ؟ لذلك قال الحق عن أبرهة وقومه :

﴿ فَجَعَلْنَاهُمْ كَصَفِ مَأْكُولٍ <sup>(١)</sup> ۝٥٠ ﴾ [الفيل]

وأتبعها بقوله :

﴿ لَا يَلَاذِقُ قُرَيْشٍ <sup>(٢)</sup> إِلَّا فِيهِمْ رِحْلَةُ الشِّتَاءِ وَالصَّيْفِ <sup>(٣)</sup> ۝٥١ ﴾ [قريش]

وما دام الحق سبحانه قد شاء هذا فأتى أمره فى الآية التالية :

﴿ فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَذَا الْبَيْتِ <sup>(٤)</sup> الَّذِى أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ وَآمَنَهُمْ مِنْ  
خَوْفٍ <sup>(٥)</sup> ۝٥٢ ﴾ [قريش]

وشاء الحق سبحانه أن يبعث بمحمد ﷺ رسولاً يدعو أولاً الصناديد ،  
والقبيلة ذات المهابة والمكانة ، وأن تكون الصيحة الإيمانية فى آذان سادة  
الجزيرة الذين تهابهم كل القبائل ، حتى لا يقال : إن محمداً قد استضعف  
قلة من الناس وأعلن دعوته بينهم ، لا ، بل جاءت دعوته فى آذان  
الصناديد ، والسادة ، وسفه أحلامهم ، وحين رفضوا دعوته هاجر ، ثم  
جاءه الإذن بقتالهم ، ولم تأت نصرة الإسلام من السادة ، بل آمن به  
الضعاف أولاً ، ثم هاجر إلى المدينة ؛ لتأتى منها النصرة .

(١) كصَفِ مأْكُولٍ : له معنيان : أحدهما : أنه جعل أصحاب الفيل كورق أخذ ما فيه من الحب وبقي هو  
لاحب فيه . والآخر : أنه أراد أنه جعلهم كورق النبات الذى أكلته البهائم ثم رائته . وكلامه فى لسان  
العرب ( مادة : ع ص ف ) .

فلو أن النصره جاءت من السادة لقالوا : جاءت نصره الإسلام من قوم ألفوا السيادة ، ولما ظهر واحد منهم يقول : إنه رسول ؛ أرادوا أن يسودوا به ، لا الجزيرة العربية ، بل الدنيا كلها ، فتكون العصبية لمحمد هي التي خلقت الإيمان بمحمد ، والله يريد أن تكون النصره من الضعيف ؛ حتى يفهم الجميع أن الإيمان بمحمد ﷺ هو السبب في العصبية لمحمد .

هكذا نفهم معنى : ﴿ لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ ﴾ أى : مرسل من الله و﴿ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ بكل ما تعنيه مراحل النفس ، وهو مبلغ عن الله ، فلم يأت بشيء من عنده ، بل كل البلاغ الذي جاء به من ربه ، والرب بإقراركم هو الذى خلق لكم ما تتفعلون به من السموات والأرض . وسبحانه يقول :

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقْرُنَّ اللَّهُ .. (٨٧) ﴾ [الزمر]

ويقول :

﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ .. (٢٥) ﴾ [الأنعام]

إذن : فالمخلوق هو الخليفة الإنسان ، وما خلقه الله فى الكون ، إنما خلقه لخدمتكم كلكم ، وأنتم تقرون ذلك ، فإذا كان الرب قد سبق لكم بهذه النعم ، وجاء الرسول الذى جاء لكم من عنده بما يسعدكم ، وقد استقبلتم خيره قبل أن يأتى لكم بالتكاليف ، واستقبلتم نعمته قبل أن تكونوا مخاطبين له ، إذن : فالله الذى أرسل رسوله بالتكاليف والمنهج لكم ، لا بد أن يكون قد كلف من هو مؤمن عليكم ، وهو ﷺ لم يأت من جنس الملائكة ، بل هو بشر مثلكم ، فإذا قال لكم : افعلوا كذا وكذا وأنا أسوة لكم فى الفعل ، فلا تتعجبوا ، لكن غباء الكافرين بالله جعلهم يريدون أن يكون الرسول ملكاً ، فقال الحق :

﴿وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ۖ﴾ (٩١) قُلْ لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ﴿٩٢﴾

[الإسراء]

أى : إن كنتم تريدون ملكاً ، فالملك له صورة لا ترونها ، ولا بد أن يجعله ملكاً فى صورة بشر ، ليخاطبكم ، إذن : فهل المشكلة مشكلة هيئة وشكل ؟ ثم إن الملائكة بحكم الخلق :

﴿لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ﴾ (٦) [التحریم]

فإذا قال لكم الرسول الملك : أنا أسوة لكم فى العمل الصالح ، أكانت تصح الأسوة ؟ من المؤكد أن بعضنا سيقول : لا ، لن تنفع الأسوة ؛ لأنك ملك مطبوع على الخير ، وليس لك شهوة بطن ، ولا شهوة فرج ، إذن : فأسوتنا بك لا تصلح .

إذن : فمن رحمته سبحانه بكم أن جعل لكم رسولا من أنفسكم ، ومن قبيلتكم ، ومن العرب ، لا من فارس أو الروم ، وهو يخاطبكم بلغتكم ؛ لأنكم أنتم أول أذان تستقبل الدعوة ؛ فلا بد أن يأتى الرسول بلسانكم ، وجاءكم محمد ﷺ بالأنس والألفة ؛ لأنه من قريش التى لها بطون فى كل الجزيرة ولها قرابات ، وأنس وألفة بكل العرب ، وأنس ثالث أنه من البشر ، وجاء به الحق سبحانه فرداً من الأفراد ، محكوم له بالصدق والأمانة قبل أن يبلغكم رسالته من الله .

إذن : فإذا جاءكم الرسول بتكليف قد يشق عليكم ، فاستصحبوا كل هذه الأشياء ؛ لتردوا على أنفسكم : هو بشر وليس ملكاً . هو من العرب

وليس من العجم . هو من قبيلتكم التى نشأ بينكم فيها . هو من تعرفون سلوكه قبل أن يبلغ عن الله ، فما كذب على البشر فى حق البشر . أفيكذب على البشر بحق الله ؟

وفراً عبد الله بن قسيط المكي هذه الآية : ﴿ مِنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ أى : أنه ﷺ بالمقياس البشرى هو من أقدركم وأحسنكم <sup>(١)</sup> . ولذلك حينما جاء الرسول ﷺ بالدعوة عن الله ، هل انتظرت سيدتنا خديجة رضى الله عنها أن يأتى لها بمعجزة ؟ هل انتظر أبو بكر أن يأتى له بمعجزة ؟ لا ، لم ينتظر أحدهما لأن كلا منهما أخذ المعجزة من ناحية تاريخه الماضى .

وحينما قال لخديجة : \* يأتينى ويأتينى ويأتينى ' وكانت ناضجة التكوين والفكر والعقل ، وعلمنا مما قالت لماذا اختار الله له أن يتزوجها وعمره خمسة وعشرون عاماً ، وعمرها أربعون سنة ، مع أن المألوف أن يحب الإنسان الزواج ممن هى دونه فى العمر .

لكن المسألة لم تكن زواجاً بالمعنى المعروف ، لكنه زواج لمهمة أسمى مما نعرف ، ففى فترة هذا الزواج ستكون الفترة الانتقالية بين البشرية العادية إلى البشرية التى تتلقى من السماء ، وهذه فترة تحتاج إلى قلب أم ، ووعاء أم تحضنه وتربى عليه .

فلو كانت فتاة صغيرة وقال لها مثلما قال ﷺ لخديجة لشكت فى قواه العقلية ، لكن خديجة العاقلة استعرضت القضية استعراضاً عقلياً بحتاً ، فحين قال لها : أنا أخاف أن يكون الذى يأتينى رضى <sup>(٢)</sup> من الجن . قالت

(١) لذلك ائتمنه الله بصفات حية ومعنوية تحيله من نفس خلق الله على الله ، يقول الحق : ﴿ يَسْمِعُهَا

النَّبِيَّ إِذَا أَرْسَلَهُ شَاحِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً ﴾ (٥٥) وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً (٥٦) ﴿ (الأحزاب) .

(٢) رضى من الجن : تابع قد ألفه الإنسان من كثرة رؤيته له . وقد تكون من رأى أى أنه صاحب رأي .

وانظر اللسان (مادة : رأى) .

له : " إنك لتصل الرحم ، وتكسب المعدوم وتعين على نواب الحق ، والله لا يخزيك الله أبداً " (١) .

إذن : فقد أخذت من مقدمات حياته قبل البعثة ما يدل على صدقه بعد البعثة .

وكذلك أبو بكر رضى الله عنه ، حينما قالوا له : إن صاحبك يدعى أنه رسول . قال : أهو قالها ؟ قالوا : نعم . قال : إنه رسول من الله لأنه لم يكذب طوال عمره (٢) .

وبعد ذلك يقول الحق : ﴿ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ ﴾ . وكلمة ﴿ عَزِيزٌ ﴾ أى : لا يُنال ولا يقدر عليه أحد ، والشئ العزيز أى نادر الوجود . وقد تقول لإنسان : " قد تكون وزيراً " ، فيصمت رجاء ، لكن إن قلت له : " مناصيح رئيس وزراء " فيقول : هذه مسألة مستعصية وكبيرة على بعض الشئ .

إذن : فالعزة تأتي لامتناع شئ إما لقدرته ، أو عزيز بمعنى نادر ، أو يستحيل . والعزیز - هو الأمر الذى يعز على الناس أن يتداولوه ، فيقال : " عز على أن أصل إلى قمة الجبل " . ﴿ عَزِيزٌ عَلَيْهِ ﴾ أى : شاق عليه أن يعتكم بحكم : فقلبه رحيم بكم . وهو لا يأتي لكم بالأحكام

(١) ذلك أن رسول الله ﷺ بعد ما جاءه جبريل فى غار حراء ، رجع إلى السيدة خديجة ترجف بواخه فقال : « زملونى زملونى » فزملوه حتى ذهب عنه الروح . ثم قال خديجة : « أى خديجة مالى » وأنخبرها الخبر . فقال : لقد خشيت على نفسى . فقلت له : كلا . أبشر ، فوالله لا يخزيك الله أبداً . والله إنك لتصل الرحم ، وتصدق الحديث ، وتحمل الكل ، وتكسب المعدوم ، وتقري الضيف وتعين على نواب الحق . أخرجه البخارى فى صحيحه (٣) ومسلم (١٦٠) عن عائشة . بواخه : اللحمة التى بين الكتف والعتق دلالة على شدة الفزع . زملونى : فطونى . تحمل الكل : أى : تنفق على الضعيف واليتيم وغير القادر على الإنفاق . تقري الضيف : أى : أتك كريم جواد تعلم الضيف . نواب الحق : حوادث الخير والشر .

(٢) عن أبى الدرداء أن النبى ﷺ قال عن أبى بكر : « هل أنتم تاركونى صاحبى ؟ » (مرتين) إنى قلت : « بأبها الناس إنى رسول الله إليكم جميعاً فقلتم : كذبت ، وقال أبو بكر : صدقت » . أخرجه البخارى فى صحيحه (٣٦٦١ ، ٤٦٤٠) وابن أبى عاصم فى السنة (٥٧٦/٢) .

لكي تشق عليكم ، بل تنزل الأحكام من الله لمصلحتكم ، فهو نفسه يمز عليه أن يشق عليكم .

ولذلك قال النبي ﷺ « مثلى كمثل رجل استوقد ناراً » فلما أضاءت ما حولها جعل الفراش وهذه الدواب التي فى النار يقعن فيها . وجعل يحجزهم ويخلبهم فينقحهم فيها . قال : فذلكم مثلى ومثلكم . أنا أخذ بحجزكم عن النار . هلم عن النار . هلم عن النار . فتغلبونى تقحمون فيها <sup>(١)</sup> .

فإذا كان الرسول صفته أنه من أنفُسكم أو من أنفُسكم أو يحبكم حباً يعز عليه أن تكونوا فى مشقة . إذن : فخذوا توجيهاته بحسن الظن وبحسن الرأى فيها ، وذلك هو القانون التربوى الذى يجب أن يسود الدنيا كلها . فقد يقسو والد على ولده بأوامر ونواه : " افعل كذا " و " لا تفعل كذا " لا تذهب إلى المكان الفلانى ، ولا تجلس إلى فلان ، ولا تسهر خارج المنزل بعد الساعة كذا .

كل هذه أوامر قد تشق على الولد فتقول له : مشقة التكليف من صدرت ؟ لقد صدرت من أباك الذى تعرف حبه لك ، والذى يشقى ليوفر لك بناء المستقبل ، ويتعب ؛ لترتاح أنت « فكيف تسمح لنفسك أن تصادق صعايلك يخرجونك عن طاعة أباك إلى اللهو وإلى الشر . وانظر إلى والدك الذى تحمل المشقة حتى لا تتحمل أنت المشقة « ويشق عليه أن تتعب فهو أولى بأن تسمع كلامه .

ورسول الله ﷺ عزيز عليه مشقتكم ، والمشقات أنواع : مشقات فى الدنيا تتمثل فى التكاليف التى يطلبها الإيمان ، ولكنها تمتنع مشقات أخلد

(١) متفق عليه . أخرجه البخارى فى صحيحه (٦٤٨٢) ومسلم (٢٢٨١) بروايات متعددة ، عن أبى هريرة . ومعنى (أخذ يحجزكم) أى : أخذ يعاقد أزرهم وسراويلهم . الحجرة : هى معقد الإزار . ومن السراويل : موضع النكة .



في الآخرة ؛ لذلك فالرسول ﷺ يحزن أن ينالكم في الآخرة تعب ، وتعب الدنيا موقوت وينتهي ، لكن تعب الآخرة هو الذي يرهق حقاً ويتعب<sup>(١)</sup> .  
ولذلك يقول الحق في تصوير هذه المسألة بقوله :

﴿ قَلْعُكَ بِأَخْعُ<sup>(٢)</sup> نَفْسِكَ عَلَى آثَارِهِمْ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا (٦) ﴾  
[الكهف]

لماذا ؟ لأنك تعرف يا محمد أنهم إن لم يتهوا فسوف يجدون العنت كله في الآخرة .

أو أن مشقة الآخرة هي التي يجب أن نتلافها ، وأن نتحمل المشقات الزائلة العرضية التي تورد ثماراً .

فنحن قد نجد الرجل يقول لابنه مثلاً : اخرج إلى الحقل ، واحمل السباغ فوق الحمار واحرث وارو ؛ كل هذه مشقات مستجدة لذاتها يوم الحصاد ، وتعطيك الأرض من خير الله كذا إردب قمحاً أو غير ذلك . ولو ترك الأب ابنه لكسله فهذه هي المشكلة الأكبر ، وحث الأب لابنه على العمل هو دفع لمغبة<sup>(٣)</sup> الضياع .

وقد يأخذ الأب ابنه للطبيب ، ويجد الطبيب مشغولاً ، ويرجوه الأب أن يجري للابن جراحة تنجيه وتنقذه من خطر رغم أن الأب يعلم أن الطبيب سيستخدم مع ابنه أدوات جراحية كالمشارط وغيرها ، ولكن ليعلم الابن أن

(١) ومن دقيق ما نقله ابن حجر العسقلاني في الفتح ( ٤٦٤ / ٦ ) عن أبي حامد الغزالي في الفرق بين تهاقت الفراش على النار وتهاقت العصاة على الوقوع في النار أنه قال : ( التمثيل وقع على صورة الإكباب على الشهوات من الإنسان يكباب الفراش على التهاقت في النار ، ولكن جهل الأدمي أشد من جهل الفراش لأنها باعترارها بظواهر الضرر إذا احترقت انتهى عذابها في الحال ، والأدمي يلقى في النار مدة طويلة أو أبداً ) .

(٢) باعج نفسك : أي مكتر في نومها وقهرها .

(٣) المغبة من كل شيء عاقبته وأخيره .

هذا الشرط سيمسُّ أباك قبل أن يمسُّك ، وعلى ذلك إذا أمرت بتكليف شاق فانظر مَنْ أمرك ؟ أهو من تعز عليه ومن تحبه ومن يريد لك الخير ؟ إن كان الأمر كذلك ؛ فعليك أن تقبل ولا تسيء الظن ، ولا تُرهق مَنْ يحبك .

واعلم أن والدك حين يصرفك عن أصلقاء السوء - مثلاً - فهو يرد عنك مصارف الشر ، لأنك إن اجتهدت في عملك ؛ فسوف تحصد النتيجة الطيبة ، أما إن اتجهت إلى مصارف الشر فسوف تُشرد ونجوع . وسوف تدق باب بيت أبيك . وعندئذ تستمع مثلاً عامياً يلخص الحكمة التي تقول «من يأكل لقمتي فليسمع كلمتي» .

وهنا يقول الحق : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ﴾ ومعنى الحرص : أن يحوطكم بالرعاية ؛ حتى لا تقعوا في المشقة الأكبر . ولذلك قلنا : إن الرسول ﷺ قد صوّر هذه المسألة بقوله ﷺ : «مثلى ومثلكم كمثل رجل أوقد ناراً فجعل الجنادب والفراش يقعن فيها وهو يذبهن عنها وأنا آخذ بحجزكم عن النار - أى أمسككم من خلفكم حتى لا تذهبوا إلى النار - وأنتم تفلتون من يدي»<sup>(١)</sup> .

والحق يُسرّى عن رسوله ﷺ فيقول :

﴿فَلَمَّا لَكَ بِأَخٍ نَّفْسَكَ عَلَى آثَارِهِمْ ...﴾ [٦]

ويقول الحق أيضاً لرسوله :

﴿لَمَّا لَكَ بِأَخٍ نَّفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ﴾ [٢]

(١) هذه رواية عند مسلم من حديث جابر (٢٢٨٥) ، وقد سبق تخريجها من حديث أبي هريرة عند البخاري ومسلم .

فالرسول ﷺ يدهو الناس إلى إنقاذ العمل في الدنيا ؛ ليصلوا إلى الجنة في الآخرة ؛ لأن كل مؤمن عزيز عليه ﷺ ويخشى أن يرهق إنسان واحد في الآخرة ، ولذلك قال الحق :

﴿لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسَكَ أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ (٢) إِنْ تَشَأْ نُنَزِّلْ عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ أَعْقَابُهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ (٤)﴾  
[الشعراء]

أى : إياك أن تحزن أنك حريص على أن يؤمنوا ؛ لأن الحق سبحانه يقدر أن ينزل عليهم آية تجعل رقابهم خاضعة ، ولكن الرب لا يريد رقاباً تخضع ، وإنما يريد قلوباً تخضع .

﴿عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾

والرأفة والرحمة قد تلتقيان في المعنى العام ، ولكن هناك أموراً تسلب مضرة ، وأموراً تجلب منافع . وسلب المضرات - دائماً - مُقَدِّم على جلب المنافع ، فحين نواجه عملاً يضر وعملاً ينفع ؛ نُقَدِّم على العمل لدرء<sup>(١)</sup> ما يضر ، ثم نتجز العمل النافع .

وساعة بطراً عليك أمر يضر ، وأمر ينفع ، وأنت في حال متساوية ولا بد أن تدرأ عن نفسك الأمر الضار الذي يخرجك عن الاستواء ، ثم تقبل على الأمر الذي يزيد من الارتقاء .

وحتى نقرب هذه المسألة إلى الدهن ، سأضرب هذا المثل الحسن : حب أن واحداً معه حجر يريد أن يضربك به ، وآخر يريد أن يقلبك بتفاحة ، فهل تشغل بالتقاط التفاحة أو تشغل برد الحجر ؟ إنك تشغل أولاً بدرء الضرر ، ثم تقبل على جلب المنفعة .

(١) الدرء : الدفع والإبعاد .

ومثال آخر : هب أنك ترى إنساناً يغرق أمامك في البحر ، فهل توبّخه ؛ لأنه نزل البحر دون أن يتعلم السوم ؟ أم تنقذه أولاً وتدفع الأذى عنه ، ثم توبّخه وتعاقبه بعد ذلك جزاء إهماله ؟

إنك تنقذه أولاً ، وبذلك تكون قد قدمت الإحسان بدفع المضرة أولاً ، وحتى إن عاقبته فهو يقبل منك العقاب أو النهر<sup>(١)</sup> ؛ لأنّ صنيعك أنقذه من الموت .

والحق يقول : ﴿ فَمَنْ زُحِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ ﴾ (١٨٥)

[آل عمران]

إذن : فمراحل الفوز أن يُزحزح الإنسان أولاً عن النار ، ففي هذا سلب للمضرة ، وجلب للمنفعة ، وإن ظل الإنسان في موقعه لا هو في الجنة ولا هو في النار ؛ فهذا هين أيضاً . وإن أدخل الجنة فهذا هو الخير كله .

وإذا كانت هذه هي بعض من خصال الرسول ﷺ : ﴿ وَسُورٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ ﴾ ، و ﴿ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ ﴾ ، و ﴿ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ ﴾ ، و ﴿ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾<sup>(٢)</sup> ، فهذه خصال إن استوعبها الإنسان فهو يندفع إلى اتباع هذا الرسول .

وقوله الحق : ﴿ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ ﴾ نرى فيه الوصف بـ «الرءوف» والرأفة هي سلب ما يضر من الابتلاء والمشقة ، و«رحيم» هو الذي يجلب ما يتفع من النعيم والارتقاء .

وحسبكم من هاتين الصفتين أن الله سبحانه وتعالى وصف رسوله بهتين

(١) النهر : الزجر والإغصاب .

(٢) والآية الكريمة تعطى الرداء مع الله ومع رسوله ومع النفس والودعين القرب .

الوصفين <sup>(١)</sup> ﴿رَعُوفٌ رَحِيمٌ﴾ وقد ثبت أنه سبحانه قد وصف نفسه بقوله سبحانه :

﴿إِنَّ رَبَّكُمْ لَرَعُوفٌ رَحِيمٌ﴾ (٧) [النحل]

إذن: فالرسول ﷺ لا يسلك بما عنده ، بل يسلك برأفة مستمدة من رأفة العلى الأعلى ، وكذلك رحمته ﷺ مستمدة من رحمة العلى الأعلى . وكان الحق سبحانه يبين لنا أنه أعطى محمداً ﷺ بعضاً من الصفات التي عنده ، فكما يبلغكم المشقات في التكليف ، فهو يبلغكم السلامة من المشقات في الرأفة ، وترقية المنعمات بالرحمة ؛ ولذلك يقول الحق سبحانه :

﴿وَنَنْزِلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ ..﴾ (٨٧) [الإسراء]

ونعلم أن الشفاء إنما يكون من المرض ، أى : أن القرآن يسلب المضرة أولاً ، ثم يأتي لنا بالمنفعة بعد ذلك وهي الرحمة .

وقوله الحق : ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ هذا القول خلاصته : إن استقبلتم مشقات التكليف من رسول الله ﷺ ؛ فاعلموا من جاءت هذه المشقات ، واعلموا أن مجيئه بها إنما هو ليرفع عنكم مشقات أكبر وأخلد ؛ لأن مشقات التكليف تنتهى بانتهاء زمن التكليف وهو الدنيا ، ثم يذهب المؤمن إلى الجنة ليحيا بلا تكليف ، وما يخطر على باله من أشياء ، يجده فوراً ؛ بدءاً من الطعام والشراب وجميع ما خلقه الله لأهل الجنة من نعيم <sup>(٢)</sup> .

(١) وقد أورد القرطبي في هذا قول الحسن بن القفيل : لم يجمع الله لأحد من الأنبياء اسمين من أسمائه إلا للنبي محمد ﷺ فإنه قال : ﴿بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [التوبة] ، وقال : ﴿إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَعُوفٌ رَحِيمٌ﴾ [الحج] . انظر [تفسير القرطبي ٤/ ٢٢٢٨] .

(٢) عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله ﷺ : "إنك تنتظر إلى الطير في الجنة فتشبهه فيسر بين يديك مشوياً" أخرجه الزار (٢٥٣٢ - كشف الأستار) فيه حميد بن عطاء الأعرج قاله الهيثمي في المجمع (٤٦٤/١٠) .

وإن نظرنا إلى متع الدنيا نجد أن من اجتهدوا في حياتهم ، يستأجرون من يقوم لهم بالأعمال التي كانوا يقومون بها لأنفسهم ؛ فالثري الذي كان يطهو طعامه قبل الثراء ، يستأجر طاهياً ؛ ليعده له طعامه ، والفلاح الذي كان يبنى بيته لنفسه ، ثم رزقه الله بالرزق الوفير فاستأجر من يبنى له ، وكل الأعمال التي تسعد الإنسان وكان يقوم بها بنفسه ولنفسه ، صار يستأجر من يقوم له بها ، فما بالنا بالآخرة حيث تعيش في رضا الله وبأسرار كلمة ﴿كن﴾ .

وهكذا نجد الحق سبحانه وتعالى قد جاء في هذه السورة بمشقات التكليف ، والشواب عليها وطمان المؤمنين بأن الرسول ﷺ يتميز بكل المواصفات الموحية : من أنه بشر ، وأنه حريص عليهم ، وأنه لا يكلفهم إلا بالمشقات التي تتجهم من المشقات الأبدية ، وأنه دءوف بهم ورحيم .

فإن استمعوا إلى هذه الحثيات وآمنوا ، فأهلاً بهم في معسكر الإيمان ، وإن تولوا ولم يسمعوا لهذه الحثيات ولم يدخل القرآن قلوبهم ، فإياك أن تظن - يا رسول الله - أنك منصور بهم ؛ لأنك متصور بالله ، فإن تولوا عنك <sup>(١)</sup> وأعرضوا عن الإيمان بالله ، وأعرضوا عن الاستماع لك ، فاعلم أن ركنك الشديد <sup>(٢)</sup> هو الله ، لذلك يختم الحق السورة بقوله :

(١) تولوا : أعرضوا ورفضوا الهدى . والتولي : من أسماء الاضداد أي : أنها تحمل المعنى وضده . قال تعالى : ﴿ وَإِنْ تَوَلَّوْا يَسْتَبَدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ .. ﴾ (٣٥) ﴿ [محمد] أي : إن تعرضوا عن الإسلام . ويقول سبحانه : ﴿ وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَإِنَّ لَهُمْ .. ﴾ (٥٤) ﴿ [لنألف] أي : من يتبعهم وينصرهم .

(٢) الركن الشديد : القوى الذي لا يغلب من التجأ وركن إليه . ومنه قوله عز وجل عن لوط عليه السلام ﴿ قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ لَأَوَّيُّ إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ﴾ (٨٠) ﴿ [مود] وعنه قال رسول الله ﷺ : « رحمة الله على لوط لقد كان يأوي إلى ركن شديد » ، فمابعت الله بعده من نبي إلا في ثروة من قومه « أخرجه أحمد في مسنده (٣٣٢/٢) والترمذي في سننه (٣١١٦) من حديث أبي هريرة .

## ﴿فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ﴾ (١٢٩)

ولم يقل الحق لرسوله : «إن تولوا وأعرضوا فاعتقد أن حسبك الله»<sup>(١)</sup> لا ، بل أعلنها للناس كافة ؛ حتى يسمعوها ، ولعل في إعلانك لها ما يلفتهم إلى الحقيقة ؛ لأنك إن قلتها ؛ فلن تقولها إلا وعنك وصيد إيماني بها ، وإن فعل أحدهم شيئاً ضلك ؛ فسوف يعاقبه الله .

وحيث تعلن : ﴿حسبي الله﴾ بعد أن كذبوك ، فالأحداث التي سوف تأتي بعد إعلانك ﴿حسبي الله﴾ ستؤكد أن حسبك في مكانه الصحيح ، والله المثل الأعلى - أنت تقول : «حسبي نصره فلان» ؛ لأنك تثق في قدرة فلان هذا ، ولكن القوة في الحياة أغيار ، وحيث تقول : ﴿حسبي الله﴾ فلا إله غيره سبحانه ، ولا إله آخر يعارضه في هذا أو في غيره .

وقل : ﴿حسبي الله﴾ برصيد ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ ، و ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ نفي ، و ﴿إِلَّا هُوَ﴾ إثبات ، إذن : نفي هذا القول ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ نفي منطقي مع سلب ، وإثبات منطقي مع الإيجاب ، وهنا نفي أي ألوهية لغير الله ، والاستثناء من ذلك هو الله ، ورحم الله شيخنا عبد الرحمن عزام حين ترجم عن محمد إقبال<sup>(٢)</sup> شاعر باكستان الكبير ، فقال :

إنما التوحيد إيجابٌ وسلبٌ      فيهما للنفس عزمٌ ومضاءٌ

إيجاب في ﴿إِلَّا هُوَ﴾ ، وسلب في ﴿لَا إِلَهَ﴾ ، فيهما للنفس عزم ومضاء ، أي : هما للنفس قطبا الكهرياء ، فاسلب الألوهية من غير الله وأثبتها لله .

(١) الحسب : اسم بمعنى كاف ، وحسبي الله ، أي : يكفيني الله .

(٢) محمد إقبال شاعر ومفكر إسلامي جامد بقلمه ونقسه في سبيل الإسلام وتحرير بلاده ، وله آثار أدبية وشعرية قبل إلى الإسلام وتدرس في المؤسسات العلمية ، وهو باكستاني المنشأ إسلامي الوطن ، عالمي الفكر - ترجم له في مصر الدكتور عبد الرحمن عزام والصاوي شعلان .